

# عرب ہند کے طبی تعلقات

قاضی اطہر مبارکپوری  
ایڈیٹر البلاغ  
ممبئی

# عرب ہند کے طبی تعلقات

عرب و ہند کے درمیان تاریخ کے قدیم دور سے گونا گوں تعلقات در و رابطہ تھے، اور دونوں ملکوں کے باشندے ایک دوسرے کے عادات و اطوار اور تقالید و روایات سے واقف اور متاثر تھے۔ ان میں دوسرے تعلقات کی طرح طبی تعلقات بھی اتنے ہی قدیم تھے۔ اس مضمون میں ان طبی تعلقات ہی پر کچھ روشنی ڈالنا مقصود ہے۔

طب و حکمت اور دوسرے علوم میں ہندستان کی قدیم شہرت ہندستان قدیم زمانے سے معدنِ علم و حکمت مانا جاتا ہے۔ یہاں کے علوم و فنون مثلاً طب و حکمت، نجوم و ہمیت، حساب و ہندسہ، موسیقی، سحر، عر، اہم، تنخائل، طلسمات، نیرنجات، وغیرہ دنیا کی تمام قوموں میں مشہور تھے۔ مسلم مصنفین نے اپنی کتابوں میں یہاں کے ان علوم و فنون کے بارے میں بڑے قیمتی خیالات و آراء درج کیے ہیں۔

قاضی صاعد بن احمد اندلسی نے طبقات الامم میں ہندستان کے مختلف علوم و فنون کے تذکرے کے بعد یہاں کے علم و طب کے بارے میں لکھا ہے کہ اہل ہند فنِ طب میں دنیا کی تمام قوموں سے زیادہ علم رکھتے ہیں، دواؤں کے قوی، مولدات کے طبائع، اور موجودات کی خاصیات میں ان کو سب سے زیادہ بصیرت حاصل ہے۔

ابو حامد غرناطی نے تحفۃ الاحباب میں لکھا ہے کہ اہل ہند طب، نجوم، ہندسہ اور ایسے ایسے عجیب و غریب فنون و صنائع میں سب سے زیادہ علم رکھتے ہیں کہ ان کے علاوہ کوئی دوسرا ان پر قدرت نہیں رکھتا ہندستان کے پہاڑوں اور جزیروں میں عود، کافور، عطور، بنجور کے درخت پیدا ہوتے ہیں۔ نیز فلفل،

جوزوا، سنبل، دارچینی (قرنہ)، سیلغہ، قاقلہ، کبابہ، اور مختلف انواع و اقسام کی جڑی بوٹیاں اور دوائیں پیدا ہوتی ہیں۔

جاہظ نے رسالہ فخر السودان علی البیضان میں لکھا ہے کہ اہل ہند فن طب میں سب سے آگے مانے گئے ہیں۔ ان کے یہاں طبی اسرار درموز اور چمکے ہیں۔ عام بیماریوں کے لیے آسان علاج ہے۔ اسی طرح حیات و ادراج کے علاج میں نیز ان کے یہاں زود اثر منتر ہیں۔ نیز سحر اور علاج بالذہن میں وہ ماہر مانے جاتے ہیں۔

ابن خرداذبہ نے کتاب المسالک والممالک میں خاص طور سے یہاں کے سحر، منتر، غرائم، تنخائل و طلسمات کے بارے میں لکھا ہے کہ اہل ہند کا گمان ہے کہ وہ رقیہ اور منتر کے ذریعے سے جو چاہیں حاصل کر سکتے ہیں، حتیٰ کہ اس سے زہر ہلاتے اور نکالتے ہیں؛ اوہام و غرائم کے ذریعہ سے حل و عقد کرتے ہیں؛ نفع و نقصان پہنچاتے ہیں؛ اور ایسے ایسے خیالاتی کرتب ظاہر کرتے ہیں جن کو عقل و آدمی دیکھ کر حیرت میں پڑ جاتا ہے۔ وہ بارش کے روک دینے کا بھی دعو کرتے ہیں۔ ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کے اطباء و حکماء علاج بالادویہ و العقاقیر کے ساتھ علاج بالسحر و الغرائم میں بھی عالمی شہرت رکھتے تھے، اور علاج کے ان دونوں طریقوں کا عام رواج تھا۔ ہم انھیں کو مادی علاج اور روحانی علاج سے بھی تعبیر کر سکتے ہیں۔

### قدیم عربی طب و اطباء :

زمانہ قدیم سے ہندستان کے کئی طبقے عرب میں موجود تھے۔ ان میں زط یعنی جاٹ، سیاحجہ، بیابزہ، اساوڑہ، احامرہ اور عید کی مستقل سکونت مشرقی سواحلی علاقوں میں تھی؛ اور یمن، حجر، نطیف، یما، بحرین، اومان میں ان کی اچھی خاصی جمعیت تھی۔ یہ لوگ اپنی دوسری موروثی روایات و امتیازات کی طرح علاج و معالجہ میں ہندی طب اور طریقہ علاج سے بھی کام لیتے تھے؛ اور مقامی عرب باشندے بھی اس سے فائدہ اٹھاتے تھے۔ ویسے عربوں میں بھی ان کے قبائلی اور روایتی علاج کا رواج تھا، جو فنی اور علمی نہیں بلکہ تجرباتی اور موروثی تھا۔ ان کے یہاں کچھ ایسے اطباء و حکماء بھی تھے جو موروثی طب اور طریقہ علاج کے ساتھ فنی اور علمی طب بھی جانتے تھے۔ اور اس بارے میں انھیں شہرت و مقبولیت حاصل تھی۔ چنانچہ عہد اسلام سے قریب کے زمانے میں حارث بن کلدہ



نقی اس فن میں ماہر و حاذق تھا اور "طیب العرب" کے لقب سے پہچانا جاتا تھا۔ اس نے ایران و یمن وغیرہ کا سفر کر کے علم طب حاصل کیا تھا ساتھ ہی وہ عربوں کے روایتی اور موروثی علاج سے بھی واقف تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو ایک مرض میں مشورہ دیا تھا کہ وہ حارث بن کلدہ کو بلا کر اپنا علاج کرائیں۔ اس کا بیٹا نضر بن حارث بھی باپ کی طرح طبیبانہ تھا۔ اس نے بھی ایران وغیرہ جا کر یہ فن حاصل کیا تھا۔ نضر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جانی دشمن تھا۔ وہ ایران سے قصص و روایات لاکر عربوں کو سناتا تھا اور کہتا تھا کہ یہ باتیں محمدؐ کی باتوں سے بہتر ہیں۔ وہ غزوہ بدر میں مشرکین کدہ کے ساتھ گرفتار ہوا اور مارا گیا۔

قبیلہ بنی ازد کی زینب نامی ایک عورت فن جراحہ اور امراض چشم کے علاج میں سارے عرب میں مشہور تھی؛ طیبہ بنی ازد کے لقب سے پکاری جاتی تھی، حتیٰ کہ بعض شعرا نے عرب نے اپنے اشعار میں اس کا ذکر کیا ہے۔

صحابی اطباء :

حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم میں بھی ایسے طبیب و حکیم تھے جو علاج معالجے میں شہرت رکھتے تھے۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس فن سے پوری واقفیت رکھتے تھے اور دواؤں کے ذریعے علاج کرتے کراتے تھے جیسا کہ معلوم ہو گا۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا دینی علوم میں علم الناس ہونے کے ساتھ فن طب میں بھی یہی مرتبہ رکھتی تھیں اور باقاعدہ علاج کرتی تھیں۔ ہشام بن عروہؓ اپنے والد حضرت عروہ بن زبیرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عائشہؓ سے بڑھ کر کسی کو نفقہ، طب اور شعر کا عالم نہیں دیکھا صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے خود حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علاج ذریعہ سے کیا ہے۔ اطباء صحابہ میں حضرت ابن ابی رمثہ قابل ذکر ہیں۔ ابن ابی اصیبعہ نے لکھا ہے کہ ابن ابی رمثہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اعمالِ ید اور صناعت جرح میں آگے تھے، لیکن فنی طب میں فائق نہیں تھے۔ لفظی نے بھی ان کے بارے میں یہی

لکھا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن ابی رمتہ تشریح الاجسام میں روایتی طریقہ علاج سے کام لیتے تھے۔ ایک مرتبہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک پر مہر نبوت دکھی اور اسے کوئی بیماری سمجھ کر علاج کرنے کی پیش کش کی تو آپ نے فرمایا کہ تم طبیب ہو، رفیق اللہ تعالیٰ ہے۔<sup>۹</sup>

عرب کے ہندی اطباء :

جیسا کہ بیان ہوا ان عربی اطباء کے ساتھ ہندی اطباء بھی عرب میں موجود تھے جو اپنے طریقہ علاج میں کامیابی اور شہرت رکھتے تھے اور مقامی عرب باشندے اپنے مرض صحت میں ان کی طرف رجوع ہوتے تھے۔ چنانچہ یمن میں ہندستان کے ایک بزرگ طبیب حضرت بیزطن الہندی کسری بادشاہ کے دور میں تھے۔ وہ ہندی بوٹی حیدثہ القنب یعنی بھنگ کے ذریعے علاج کرتے تھے۔ انھوں نے پہلی بار عرب میں اس طریقہ علاج کو رائج کیا، اس بارے میں وہ دیار یمن میں خاص شہرت رکھتے تھے۔ انھوں نے اسلام کا زمانہ پایا اور اسلام قبول کیا، حافظ ابن حجرؒ نے الاصابہ کی چوتھی فصل میں ان کا مستقل تذکرہ کیا ہے۔ اسی طرح مدینہ منورہ میں ایک طبیب جاٹ قوم سے تھے جو ہندستانی سحر کے علاج میں مشہور و ماہر تھے۔ امام بخاریؒ نے الادب المفرد میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیمار پڑیں تو ان کے بھتیجوں نے ایک جاٹ طبیب سے اس کا تذکرہ کیا اور اس نے بتایا کہ ان کی باندی نے سحر کیا ہے۔

طب نبوی اور طب ہندی :

ہم ہندوستانیوں کے لیے کیا یہ کم فخر کی بات ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہندی دوائیں استعمال فرمائی ہیں اور ان کے استعمال کی دوسروں کو تاکید کی اور ترغیب دی ہے۔ محدثین نے کتب احادیث میں کتاب الطب اور باب الطب کے عنوان سے ایسی دواؤں اور طریقہ علاج کا ذکر کیا ہے جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال فرمایا دوسروں کو ان کے استعمال کا حکم دیا نیز الطب النبوی کے نام سے اس موضوع پر مستقل کتابیں لکھی گئی ہیں۔ ایسی دواؤں میں کئی ایک کا تعلق ہندستان سے ہے۔ واضح ہو کہ



احادیث میں جہانی دوا علاج کے سلسلہ میں جو اعمال و احکام آئے ہیں ان کی حیثیت تشریحی نہیں ہے، بلکہ مقامی اور موردی ہے اور یہ ضروری نہیں ہے کہ جو دوا کسی مرض کے حق میں لکب عرب کی آب و ہوا میں مفید ہو وہ دوسرے ملک کی آب و ہوا میں بھی فائدہ مند ہو جیسا کہ علماء نے اس کی تصریح کی ہے۔

اس سلسلے میں قسط ہندی (کنٹھ، قسط، کشت، کشت، عود ہندی) خاص طور سے قابل ذکر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچوں کے علاج میں ماؤں کو اس کے استعمال کی سخت تاکید فرمائی ہے اور اس سے سات بیماریوں سے شفا کی خبر دی ہے۔ امام بخاری نے الجامع الصحیح میں "باب السعوط بالقسط الہندی البھری وھو الکست" کے عنوان سے مستقل باب قائم کیا ہے۔ پھر یہ روایت درج کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام قیس بنت محصن کو تاکید فرمائی کہ عورتیں شیر خوار بچوں کے جم اور عذرہ (یعنی گھائی بڑھ جانے) کے مرض میں قسط ہندی استعمال کریں اور اس میں سات بیماریوں سے شفا کی خبر دی ہے۔ معمولی سے فرق کے ساتھ یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی ملتی ہے۔ نیز صحیح مسلم میں یہ حدیث بھی آئی ہے کہ تمھارے لیے بہترین علاج حجامت (پچھنے) اور قسط بھری ہے۔ شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ یہاں قسط بھری سے مراد قسط ہندی ہے جو براہِ مندر ہندستان سے عسرب جاتی تھی۔

عورتوں کی ماہواری بند ہو جانے کے بعد قسط ہندی کا استعمال مفید ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس کی اجازت دی ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت ام عطیہؓ سے روایت ہے کہ آپؐ نے ہم کو اجازت دی ہے کہ پانی کے موقع پر جب عورت حیض کے بعد غسل کرے تو تھوڑی سی کست اظفاری استعمال کرے۔ محدث ابن تیمیہؒ نے اس حدیث میں کست اظفار کے بجائے کست ظفار بتایا ہے۔ ظفار مین کا ایک ساحلی تجارتی شہر ہے اور کست ہندی و مشک ہندی اس کی طرف منسوب ہو کر کست ظفاری اور مشک ظفاری کہلاتا ہے۔

بعض احادیث میں کست ہندی کو بچوں کے دردِ سر اور نکیر میں بھی مفید بتایا گیا ہے۔ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہؓ کے حجرے میں تشریف لائے۔ دیکھا کہ ایک

بچے کے دونوں نھنوں سے خون جاری ہے۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ بچے کا یہ حال عذرہ یا دردِ سر کی وجہ سے ہے۔ اس پر آپ نے فرمایا، تم عورتوں پر افسوس ہے، اپنی اولاد کی جان مت لاجس عورت کے بچے کو عذرہ یا دردِ سر ہو، وہ قسطِ ہندی لے کر گھسے پھر اسی کی ناس دے۔

محدثین نے یہ بھی لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسطِ ہندی سے جن سات بیماریوں کی شفا بتائی ہے، ان میں سے بعض کا شفا یاب ہونا وحی سے تھا، اور بعض کا علم تجربہ سے۔ اسی طرح ذریعہ ہندی کا استعمال بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ یہ دوا قلب کو تقویت اور فرحت دیتی ہے تاثر میں جاریا بس ہے؛ معدہ اور کبد کے درم کے لیے نافع ہے۔ صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے حجۃ الوداع کے موقع پر اپنے ہاتھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاج میں ذریعہ استعمال کیا ہے۔ اسی سلسلہ مستدرک حاکم کی ایک روایت بھی قابلِ توجہ ہے جس میں ہندستان کے ایک راجا کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں زنجبیل (ادرک، سونٹھ) کا ہدیہ مدینہ منورہ بھیجے کا ذکر ہے اور جسے آپؐ نے ٹکڑے ٹکڑے کر کے صحابہ کو کھلایا تھا۔ زنجبیل قدیم زمانہ سے عربوں کی مرغوب چیز رہی ہے۔ قرآن شریف میں زنجبیل اور کافور کا ذکر ملتا ہے۔ اگر احادیث و آثار کا غائر مطالعہ کیا جائے تو ہندستان کی مزید ادویہ و عقاقیر کا نشان مل سکتا ہے جو عہدِ رسالت اور عہدِ صحابہ میں استعمال ہوتی تھیں۔ امام ابن قیم نے زاد المعاد میں نہایت تفصیل سے طبِ نبوی کو بیان کیا ہے اور بتایا ہے کہ عرب اور ہندستان کے اطباء مفردات کے ذریعے سے علاج کرتے تھے اور بوقتِ ضرورت معاون یا مصلح دواؤں کا اضافہ کر لیتے تھے۔

علمی اور فنی طبِ اموی دور میں :

اموی دور شروع ہوتے ہی عرب و ہند کے درمیان طبی تعلقات علمی اور فنی انداز میں ستوار ہونے لگے اور یہاں کے اسرار و حکمِ اموی خلفاء و امراء کے لیے کشش کا باعث ثابت ہوئے۔ فاضل رشید بن زبیر نے کتاب الذخائر و التحف میں لکھا ہے کہ ہندستان کے علاقے اخص چین کے ایک راجا نے حضرت معاویہؓ کی خدمت میں ایک گرانقدر کتاب ہدیہ بھیجی، جو یہاں کے



علوم کے اسرار و رموز پر مشتمل تھی۔ بعد میں یہ کتاب ان کے پوتے خالد بن زید کے پاس پہنچی۔ وہ اس کتاب سے کیمیاگری وغیرہ کے اہم کام کرتا تھا۔ جاخط نے بھی کتاب الجوان میں اس کتاب کا تذکرہ کیا ہے، اور عبد الملک بن عیمر نامی ایک عالم کا یہ نقل کیا ہے کہ میں نے معاویہ کے دفتر (دیوان) میں ایک کتاب دیکھی ہے جو ملک الصین کی طرف سے آئی تھی۔

خالد بن زید بن معاویہ کو طب و حکمت، نجوم و ہنریت اور صنعت و کیمیا میں بڑی مہارت حاصل تھی۔ اس کے لیے طب اور نجوم اور کیمیا کی متعدد کتابوں کے ترجمے عربی زبان میں کیے گئے تھے۔ ابن ندیم نے الفہرست میں لکھا ہے کہ وہ کیمیاگری میں کامیاب تھا۔ اس موضوع پر اس کے اشعار بھی ہیں۔ اس کی تصانیف میں سے کتاب الصیغۃ البکیر اور اشعار ابن ندیم نے دیکھے تھے۔

اموی دور میں باقاعدہ فنی اور علمی طب کے ذریعے علاج معالجہ شروع ہو گیا تھا اور اموی خلفاء و امراء نے یونانی اور رومی طریقہ علاج و ادویہ کو اپنے دربار میں جگہ دی چونکہ اس زمانے میں عام طور سے عیسائی ہی حاذق و ماہر اطباء و حکماء تھے اس لیے وہی درباری طبیب ہوئے، خاص طور سے حضرت معاویہ نے فنی اور علمی طب کی طرف توجہ کی۔

طبیب العرب حارث بن کلدہ ثقفی ایک روایت کے مطابق حضرت معاویہ کے زمانے تک زندہ رہا اور وہ اپنا علاج اس سے کراتے تھے۔

ابن اثال نصرانی دمشق کے ممتاز اطباء میں تھا۔ وہ مفرد و مرکب دواؤں کے قوی و تاثیرات اور زہر کے علاج سے واقف تھا۔ یہ بھی حضرت معاویہ کے خصوصی معالجوں میں تھا۔

حضرت خالد بن ولید کے خاندان کے ایک بزرگ عبد الرحمن نامی بیمار پڑے، تو حضرت معاویہ نے ان کے علاج کے لیے ایک یہودی طبیب کو بلایا، جو ان کے دربار میں باریاب تھا۔

ابو الحکم دمشقی نصرانی اپنے زمانے کا حاذق طبیب تھا۔ وہ بھی حضرت معاویہ کا خصوصی معالج تھا۔ اس کا بیٹا حکم دمشقی بھی نامی گرامی طبیب تھا۔ وہ عباسی دور تک زندہ رہا اور خلفاء اس کی طبی خدمات حاصل کرتے رہے۔ حکم کا بیٹا عیسیٰ بن حکم نصرانی خاندانی طبیب تھا اس کی طبی تصانیف میں کتاب کناش اور منافع الجوان ہیں۔ تیا ذوق طبیب اپنے فن میں بڑا ماہر



تھا وہ حجاج بن یوسف کا معالج تھا اور حجاج اس سے بہت مانوس تھا۔ عبد الملک بن ابجر کثانی اسکندریہ کی قبطی یونیورسٹی میں معلم تھا۔ فتح مصر کے بعد وہ مسلمان ہو گیا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز اس کی بڑی قدر کرتے تھے اور اس سے اپنا علاج کراتے تھے۔ خلیفہ ہشام بن عبد الملک ہندی خضاب استعمال کرتا تھا جس کا رنگ اور چمک ایک سال تک بالوں کی جڑ میں رہتی تھی۔

ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ اموی دور میں طب و حکمت کو فنی اور علمی حیثیت سے عربوں میں مقبولیت حاصل ہونے لگی تھی اور وہ عربی کے مقابلے میں یونانی اور رومی طب کو ترجیح دینے لگے تھے، مگر اب تک ہندی طب و حکمت سے اعتنا نہیں ہو سکا تھا۔

ہندی طب و حکمت عباسی دور میں :

اموی دور میں عربوں کو دینی علوم کی تدریس و تدوین کے انہماک نے دوسرے علوم و فنون کی طرف بہت کم متوجہ ہونے دیا۔ البتہ عباسی دور میں اس کی طرف توجہ ہوئی اور دنیا کی مختلف قوموں کے اختلاط اور مختلف ممالک سے تعلقات نے ان کے علوم و فنون کے لیے راہ پیدا کی چنانچہ اس دور کی ابتدا ہی میں ہندی علوم و فنون پر ان کی نظر گئی اور دونوں طرف سے اس بارے میں تعلقات کی ابتدا یوں ہوئی کہ ایک مرتبہ خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی نے اسمعیل بن عبد اللہ سے مختلف مل و اقوام کے بارے میں معلومات حاصل کیں جب اہل ہند کے بارے میں دریافت کیا تو اسمعیل بن عبد اللہ نے بتایا :

واہل الہند حکماء استغفوا  
ببلادہم فاکتفوا بجماعہم  
اہل ہند حکیم و دانائے ہیں، وہ لوگ اپنے علم و حکمت کی وجہ سے پڑوسی قوموں سے بے نیاز ہو کر اپنے ملک میں رہتے ہیں۔

یلیہم

اس کے بعد ہی بغداد میں ہندستان سے ایک منجم و فلسفی اور ماہر ہندسہ عالم خلیفہ ابو جعفر منصور کے دربار میں بغداد پہنچا۔ اس کے پاس یہاں کے مشہور فلکیاتی حساب ہندسند (سندھانت) پر ایک کتاب تھی جس میں ستاروں کی رفتار، برج، کسوف اور خسوف کے باریک حسابات تھے۔ خلیفہ نے اس ہندی عالم سے کہا کہ وہ اس کتاب کا عربی زبان میں ترجمہ

کردے۔ مگر اس نے عربی سے ناواقفیت کی وجہ سے معذرت کر دی۔ اس پر خلیفہ نے محمد بن ابراہیم فزاری سے اس کا ترجمہ عربی میں کرایا جو مدتوں عربوں کے استعمال میں رہا؛ اس کا نام سندھند الکیبر ہے۔<sup>۲۹</sup>

اس کے بعد ہی سے عباسی دور میں ہندی طب و حکمت کی مقبولیت شروع ہوئی اور اس کی اہمیت و ضرورت کا احساس بڑھنے لگا۔ حتیٰ کہ خلیفہ مامون (سنة ۲۱۸ھ) کے زمانے میں بڑا مکہ نے ہندی طب اور اطبا پر خصوصی توجہ دی اور انھیں رومی طب اطبا کے مقابلے میں لاکھڑا کیا۔ یہاں کے اطبا کو ہر طرح نوازا، ان کی قدر و منزلت کی ہندی طب کی کتابوں کے عربی زبان میں ترجمے کرائے؛ ہندستان کے نامی گرامی اطبا، دھکما، کو بغداد آنے کی دعوت دی اور شفا خانے قائم کر کے ان کو وہاں نگران اور انچارج بنایا اور ان میں ہندی طریقہ علاج جاری کیا؛ عباسی خلفاء اور ان کے امراء و حکماء نے ہندی علاج کیا کرایا۔

بڑا مکہ کی سرپرستی ۔

برہمکی و ذرا و امراء میں سب سے پہلے یحییٰ بن خالد برہمکی نے اس کی طرف خصوصی توجہ کی۔ اس کے بعد دوسرے براہمک نے اس سلسلے میں بہترین خدمات انجام دیں۔ صورت یہ ہوئی کہ خلیفہ مامون کے زمانے ۲۱۸ھ میں سندھ کے امیر بشر بن داؤد نے سرتابی کی۔ اس کی تادیب کے لیے مامون نے غسان بن عباد کو سندھ بھیجا۔ اس کے ساتھ اس کا طبیب خاص ابراہیم بن فرارون بھی یہاں آیا جو اپنے زمانے کا نامی گرامی طبیب و حکیم تھا۔ خلیفہ مامون نے غسان بن عباد کے ساتھ یحییٰ بن خالد کے بیٹے موسیٰ بن یحییٰ کو یہ ہدایت دے کر روانہ کیا کہ غسان بن عباد بغاوت فرود کرنے کی کوشش کرے اور اس کے بعد خود موسیٰ بن یحییٰ برہمکی کو امیر البلد اور حاکم سندھ بنائے۔ چنانچہ غسان نے بشر بن داؤد کو زیر کرنے کے بعد سندھ کی امارت حکومت موسیٰ بن یحییٰ برہمکی کے حوالہ کر دی۔ وہ کئی سال تک یہاں کامیاب حکومت کرنے کے بعد ۲۲۵ھ میں فوت ہوئے۔ اس نے مرتے وقت اپنے بیٹے عمران بن موسیٰ برہمکی کو یہاں کی امارت سپرد کی جسے ذوالحجہ ۲۲۵ھ میں عمر بن عبدالعزیز ہتباری بانی دولت ہتباریہ منصوبہ

(سندھ) نے قتل کر دیا۔

غسان بن عباد کے ساتھ ایک اور برہمن امیر بھی سندھ آیا تھا جس کا تذکرہ ابن خلکان نے جاحظ کے حالات میں کیا ہے۔ وہ یہاں سے سونے کی بڑی مقدار بیلہ کی شکل میں مٹھلو کر خفیہ طور سے بصرہ لے گیا تھا۔ اس وقت جاحظ فالج کے مرض میں مبتلا تھا۔ اس نے اس سونے میں سے تھوڑا سا جاحظ کو بھی دیا تھا۔ اس طرح چودہ پندرہ سال تک تین برہمن امرا و حکام کا تعلق ہندستان سے رہا اور اسی دور میں عرب کا مشہور طبیب ابراہیم بن فرارون بھی یہاں مقیم رہا۔

ان برہمنی امرا نے یہاں کے قیام کے دوران ہندوستانی طب و اطباء سے خصوصی دلچسپی لی۔ مزید برآں انھوں نے یہاں کے مذاہب کے بارے میں بھی داخلہ معلومات بہم پہنچائیں۔ خود بخوبی بن خالد برہمنی نے بغداد میں رہ کر اس کی طرف خاص طور سے توجہ کی اور سندھ میں اپنے بیٹے اور پوتے کی امارت کے زمانے میں بغداد سے آدمی بھیج کر یہاں کے بارے میں تحریری معلومات حاصل کیں۔ کہنا چاہیے کہ یحییٰ بن خالد ہی اس کا محرک تھا۔ ابن ندیم نے لکھا ہے کہ یحییٰ بن خالد برہمنی نے ایک شخص کو ہندستان روانہ کیا تاکہ وہ یہاں کی عقائذ و چرٹی بوٹیوں کو بغداد لائے۔ ساتھ ہی اہل ہند کے مذاہب کو مدون و مرتب شکل میں اس کے سامنے پیش کرے۔ واقع یہ ہے کہ عرب دور حکومت میں یحییٰ بن خالد اور ہرامکہ کی ایک جماعت نے ہندستان کے معاملات سے پوری دلچسپی لی اور یہاں کے علوم و فنون کا غائر مطالعہ کیا اور ہندی اطباء کو بغداد آنے کی دعوت دی۔

چنانچہ یہاں کے اطباء و حکما اور شعرا و یحییٰ بن خالد کے دربار میں پہنچنے لگے اور اس نے ان کی قدر و ثناء اور علم و نوازی کا دل کھول کر مظاہرہ کیا۔ اس کی ایک مثال ملاحظہ ہو: امام ابن حبان بستی نے روضۃ العقلاء و نزہۃ الفضلاء میں لکھا ہے کہ ہندستان سے ایک شاعر یحییٰ بن خالد برہمنی کے دربار میں بغداد پہنچا۔ اس کے ساتھ ایک مترجم بھی تھا جو ہندی سے عربی میں ترجمہ کرتا تھا۔ مترجم نے یحییٰ بن خالد سے کہا کہ یہ ہندی شاعر آپ کی مدح میں اشعار سنانا چاہتا ہے یحییٰ بن خالد نے اجازت دی۔ اس پر ہندی شاعر نے اپنی زبان سے یہ شعر سنایا:



۱۰۱، اصبح، کلراگی، کر مند ..

یحییٰ بن خالد نے مترجم سے پوچھا: یہ شخص کیا کہہ رہا ہے؟ مترجم نے اس کے ترجمے کے طور پر یہ شعر سنایا:

اذا المکارم فی آفاقنا ذکرات فاقنا بک فیہا یضرب المثل

جب ہمارے دیار میں عزت و شرافت کے کارناموں کا تذکرہ کیا جاتا ہے تو اس میں آپ کی ذات بطور مثال پیش کی جاتی ہے۔

یحییٰ بن خالد نے یہ سن کر ایک ہزار دینار انعام دیا۔

ہندی اطباء بغداد میں:

خالد بن یحییٰ برمکی نے جن ہندی اطباء و حکماء کو عرب آنے کی دعوت دی اس پر جن اصحاب نے وہاں جا کر اپنے کارناموں کی وجہ سے شہرت پائی، ان میں سے چند کے نام یہ ہیں: بازگیر ہندی، بہلہ ہندی، قلبہ قل ہندی، ابن دھن ہندی، منکہ ہندی وغیرہ۔

منکہ ہندی کی طبی حذاقت و مہارت کا شہرہ ہندستان سے عرب تک تھا۔ اسے خلیفہ ہارون کے علاج کے لیے بڑے اہتمام کے ساتھ بغداد بلایا گیا تھا۔ وہ امیر اسحاق بن سلمان ہاشمی کا معالج خاص تھا اور اسی کے شفا خانہ کا انچارج تھا۔ وہ عربی اور ہندی دونوں زبانوں کا ماہر تھا، اور اسی لیے اس نے ہندستان کی بعض طبی کتابوں کا عربی میں ترجمہ بھی کیا۔

ابن دھن ہندی بغداد کے ایک سرکاری شفا خانے کا انچارج تھا اور ہندی کتابوں کے ترجمہ شرح کی خدمت بھی انجام دیتا تھا۔ یہ بھی دونوں زبانوں میں مہارت رکھتا تھا۔

بہلہ ہندی، اس کا بیٹا صالح بن بہلہ اور پوتا حسن بن صالح تینوں بغداد میں اپنے اپنے دور کے مشاہیر اطباء میں تھے، وہ خلفا اور امراء کا علاج کرتے تھے۔ (ان اطباء کے مفصل حالات ہمارے

کتاب رجال السند والہند میں ملاحظہ ہوں)

ہندی کتابوں کے تراجم و شرح:

براکہ کے بعد دوسرے امراء ادب نے بھی اس دور میں بہت سی ہندی کتابوں کا ترجمہ عربی زبان میں کرایا اور ان کی شرحیں لکھوائیں۔ ابن ندیم نے الفہرست میں ان کی تفصیلیوں بیان

کی ہے؟ ۲۲) کتاب سسروداس میں دس مقالات تھے۔ یحییٰ بن خالد برکنی نے شفا خانہ کے افسر منکہ ہندی کو اس کے ترجمے کا حکم دیا؛ (۲) کتاب اسانکرالجامع۔ اس کی شرح عربی زبان میں ابن حسن ہندی نے لکھی؛ (۳) کتاب سیرک۔ اس کا ترجمہ پہلے ہندی سے فارسی میں ہوا۔ اس کے بعد عبدالمشر بن علی نے عربی میں اس کی شرح لکھی؛ (۴) کتاب سند ستاق کا مطلب کتاب صفوۃ النفع ہے۔ اس کی شرح ابن دھن ہندی صاحب بیمارستان (شفا خانہ) نے کی؛ (۵) کتاب مختصر الھند فی العقاقیر۔ جیسا کہ نام سے ظاہر ہے۔ ہندوستانیوں جرّی بوٹیوں پر اس مختصر سی کتاب کا ترجمہ کیا گیا (۶) کتاب علاجات الجبالی للھند۔ حاملہ عورتوں کی بیماریوں اور ان کے علاج کے بارے میں اس کتاب کا بھی ترجمہ ہوا؛ (۷) کتاب توقشتل۔ اس میں سو بیماریوں کی سو دواؤں کا بیان تھا؛ (۸) کتاب رؤسا الھندیۃ فی علاجات النساء۔ یہ ایک ہندی عورت دوسانالی کی کتاب تھی جس میں عورتوں کی بیماریوں اور ان کے علاج کا بیان تھا عربی میں ترجمہ کی گئی؛ (۹) کتاب العکبر للھند؛ (۱۰) کتاب اسماء عقاقیر الھند۔ اس میں ہندستان کی جرّی بوٹیوں کا ذکر تھا۔ اسحاق بن سلمان بن علی ہاشمی کے حکم سے منکہ ہندی نے عربی زبان میں اس کی شرح لکھی؛ (۱۱) کتاب راس الھند فی اجناس الحیات وسمومہا۔ یہ ہندستان کے کسی راجہ کی کتاب تھی جس میں سانپوں کے اقسام اور زہر کا بیان اور علاج تھا؛ (۱۲) کتاب التوہم فی الامراض والعلل توقشتل ہندی۔ اس کا بھی عربی میں ترجمہ ہوا۔

ہندی دوائیں اور جرّی بوٹیاں :

ہندستان کے اطباء و حکماء اور یہاں کی طبی کتابوں کے ساتھ ہندی عقاقیر و ادویہ کی مقبولیت عرب میں عام ہوئی اور یہ بھاری تعداد اور مقدار میں بغداد اور بصرہ کے بازاروں میں لٹنے لگیں۔ اس زمانے میں یہاں سے عرب جانے والی اشیاء میں ان عقاقیر و ادویہ کے نام ملتے ہیں، صندل سرخ، صندل سفید، کافور، مافور، جوزبوا، ہلبہ، قرنفل، قاقلیہ، کبابہ، نارہیل، سنبل، دارچینی، قرفہ، سیلخہ، ببابہ، توتیا، مشک، عنبر، مختلف اقسام کے عطور اور مختلف اقسام کے بخور و عود۔

بغداد اور بصرہ اور دوسرے شہروں میں ہندوستانی دواؤں اور جرّی بوٹیوں کی

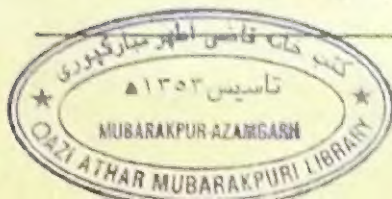
بڑی بڑی دکانیں تھیں جن میں عام طور سے سندھی ملازم رکھے جاتے تھے ان کی ایمانداری اور کاروبار میں مہارت کی وجہ سے زیادہ سے زیادہ نفع ہوتا تھا۔ جاہل خانہ نے لکھا ہے کہ بصرہ کے ایک تاجر محمد بن سکن کے سندھی ملازم ابو ریح قرچ نے کاروبار میں اس قدر ترقی کی کہ محمد بن سکن کا شمار بصرہ کے اونچے تاجروں میں ہونے لگا۔ اس کی دیکھا دیکھی دکان کے صراف اور برہارات کے بنادر نے سندھی غلام خریدے۔ برہار اور برہارات وہ دو ایسے اور جڑی بوٹیاں تھیں جو ہندستان سے بغداد و بصرہ جاتی تھیں۔ بہت دار اور بناؤ تھوکر فروش تجارت تھے۔

عربوں میں ہندی طب اور عقائد و ادویہ کی مقبولیت میں برہمنی و ذرا، عباسی خلفاء و امراء اور ہندی اطباء کی طرح سندھی اور ہندی ملازم دو انفر و شوں اور ہندی شاعروں کے حسنِ محبت کا بھی بڑا دھل ہے۔ انھوں نے عباسی دور کے عہد شباب میں نشاط و انبساط سے اس کی ترویج میں حصہ لیا ہے۔

آخر میں ہم اس دور کے ایک مشہور سندھی شاعر ابو الصلیح کا ایک غزلیہ قصیدہ پیش کرتے ہیں اس میں اس وطنی شاعر نے بغداد میں رہ کر اپنے وطن ہندستان میں پائی جانے والی عقائد و ادویہ اور دیگر خوش منظر و محیر العقول چیزوں کا تذکرہ کیا ہے، ملاحظہ ہو:

لقد انكر اصحابي وما ذاك بالافضل	اذا ما مدح الهند، وسمم الهند في مثل
لعمري انھا ارض اذا القطر جھانزل	يصير الدرة والياقوت، والدرة لمن يعطل
فمنھا المسك، والكافور، والغبر، والمندل	ومنھا العاج، والساج، ومنھا العود والصندل
وان التوتيا فيھا كمثل الجبل الا طول	ومنھا البير، والتمرا، ومنھا الفيل، الدمغل
ومنھا الكوك، والبعاء، والطاوس، والجوزل	ومنھا شجر الراج، والساسم، والفعل
سيوت مالهام مثل قد استغنت عن العيقل	اس ما ح اذا اهتمذت اهترجها الجھفل

وہل ينكر هذا الفضل الا الجبل الاخطل





## حاشی

۲۔ تحفۃ الاحباب: ۴۹

۱۔ طبقات الامم: ۱۵

۳۔ المسالك والممالك: ۲۰۷

۳۔ رسائل الجاحظ: ۲۲۳

۵۔ طبقات الاطباء ابن ابی اصیبعہ: ۱۱۰ اخبار الحکماء (تقطعی): ۱۲۰

۶۔ تبشیر دلائل النبوة (قاصی بلجبالہ) ۵۳ وغیرہ

۷۔ طبقات الاطباء: ۱۳۳

۸۔ استیعاب: ۱۲۱؛ تبذیر التمزید: ۱۳۵

۱۰۔ الاصابہ: ۱۷۸

۹۔ طبقات الاطباء: ۱۱۶؛ اخبار الحکماء: ۲۸۴

۱۲۔ صحیح البخاری (کتاب الطب باب سموم)

۱۱۔ الادب المفرد: ۲۷

۱۳۔ صحیح بخاری: باب الطب للمرأة عند غسلها من الحيض

۱۴۔ زاد المعاد (ابن قیم): ۸۷: ۲

۱۵۔ نفع الباری: ۱۲۱: ۱۰

۱۸۔ کتاب الذخائر والتحفة: ۱۰۹

۱۷۔ المستدرک حاکم: ۳۵۳

۲۰۔ الفہرست: ۴۹

۱۹۔ کتاب الخیر: ۶۳

۲۲۔ ایضاً: ۱۱۶

۲۱۔ طبقات الاطباء: ۱۱۰

۲۴۔ طبقات الاطباء: ۱۱۹

۲۳۔ استیعاب: ۱۲۰

۲۶۔ ایضاً: ۱۱۶

۲۵۔ ایضاً: ۱۲۱

۲۸۔ تاریخ طبری ج ۸: ۷۱

۲۷۔ مروج الذهب: ۱۱۷

۳۰۔ وفیات الاعیان: ۲۲۱: ۱۰

۲۹۔ اخبار الحکماء: ۲۷

۳۲۔ روضة العقلاء: ۲۱۴

۳۱۔ الفہرست: ۴۸

۳۳۔ الفہرست: ۴۷

۳۲۔ المسالك والممالك: ۷۱ و تحفۃ الاحباب: ۴۹؛ کتاب التبصرة بالتجارة جاحظ

کتاب الجوان ذکر فیہ، و آثار البلاد و قوہ

۳۵۔ رسائل جاحظ: ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹ (حاشیہ)